ID: 2016-05-27-A-7008 Краткое сообщение

Титова Д.А.

Джайнизм

ГБОУ ВПО Саратовский ГМУ им. В.И. Разумовского Минздрава России, кафедра философии, гуманитарных наук и психологии

Научные руководители: к.ф.н. Кузнецова М.Н., к.ф.н. Медведева Е.Н.

Резюме

В данной работе рассматриваются философские учения, становление которых связано с именем основателя джайнизма - Джины Махавирь, сформулировавшим базовые теоретические положения джайнской доктрины и заложившим основы категориального аппарата философии джайнизма.

Ключевые слова: джайнизм, категориальный аппарат, учения джайнизма

Философия и практика джайнизма основаны, в первую очередь, на самосовершенствовании души для достижения всеведения, всесилия и вечного блаженства. Всякая душа, преодолевшая телесную оболочку, оставшуюся от прежних жизней, и достигшая нирваны, называется дживой. В древних текстах джайнизм часто приравнивается к джайн дхарме и шраман дхарме. В современном мире джайнизм представлен небольшой, но влиятельной религиозной общиной, насчитывающей 5—6 миллионов приверженцев в Индии, а также успешно растущими сообществами из иммигрантов в Северной Америке, Западной Европе, на Дальнем Востоке, в Австралии и других частях мира.

Так развитие и формирование собственно философии джайнизма, связано с текстовой деятельностью джайнских мыслителей. Начальным этапом в становлении философии джайнизма была кодификация корпуса текстов джайнского канона, в основе котого лежали проповеди Махавиры в изложении его ближайшего ученика Индрабхути Гаутамы своему последователю Судхарману. Первыми собственно философскими трактатами являются Умасвати, признаваемая в качестве авторитетного источника как шветамбарами, так и дигамбарами, а также сочинения дигамбарского учителя Кундакунды, созданные, вероятно между 2 и 4 веками н.э. Трактат Умасвати вместе с автокомментарием – первый философский авторский компендиум на санскрите, в котором джайнская доктрина изложена в систематизированном виде. Тексты Кундакунды, написанные на пракрите, представляют собой в совокупности философское обоснование учения Махавиры.

Категориальный аппарат джайнской философии представляет собой систему, которая содержит в себе два понятийных уровня – субстанциальный (отвечающий на вопрос: что существует?) и этический (отвечающий на вопрос: что следует делать?). Джайнизм насчитывает девять категорий, которыми кодируется вся философская система. Душа (*джива*), не-душа (*аджива*), приток (*асрава*) кармы, связанность (*бандха*) души кармой, остановка (*самвара*) притока, уничтожение (*нирджара*), освобождение (*мокша*), добродетель (*пунья*) и порок (*папа*). Первые две категории описывают устройство мира, а остальные характеризуют отношения между двумя первыми и обозначают конечную цель существования. Наряду с этой категориальной системой в джайнизме существует базовая онтологическая триада понятий «субстанция-атрибут-модус» (*дравья-гуна-парьяя*).

Основу всех философских построений джайнских мыслителей составляет учение о субстанции/сущности (*дравья*). Под субстанцией в джайнизме понимается основа всего сущего, то, что “под-лежит” всему в качестве фундамента, без чего невозможно никакое существование. В качестве такой первоосновы субстанция с необходимостью должна обладать некими характеристиками, позволяющими объяснить все многообразие мира. Такими характеристиками выступают атрибуты (*гуна*), или неотъемлемые свойства субстанции, и модусы (*парьяя*), или проявления/способы существования субстанции. Разница же между атрибутами и модусами заключается в формах проявления. Иными словами, они едины в силу укорененности в субстанции, но различны по своим проявлениям. В философии джайнизма субстанций насчитывается шесть – души (*джива*) и пять видов не-души (*аджива*).

Под «дживой» понимается бестелесная неуничтожимая, активная сущность, главным атрибутом которой является сознание (*четана*) и его направленность (*упайога*), выступающая в двух видах: знание (*джняна*) и видение (*даршана*). По своей природе всякая душа обладает четырьмя безграничными свойствами: правильным знанием, правильным видением, правильной силой и правильным поведением.

К сфере не-души (а*джива*) в джайнской философии относятся материя (*пудгала*), условия движения (*дхарма*) и покоя (*адхарма*), пространство (*акаша*) и время (*кала*). Четыре субстанции не-души (за исключением времени) и душа считаются в джайнизме «протяженными субстанциями» (*астикая*). Материю определяют как субстанцию, конституирующую весь видимый и невидимый мир. Пудгала состоит из вечных и неделимых единиц, первичных атомов (*анну*), которые наделены одним вкусом, цветом, запахом, двумя видами осязания, но лишены звука.

Категория времени является самой проблематичной в джайнской (да и мировой) философии. В джайнизме временем называется то, что вызывает изменения субстанций. Оно лишено каких бы то ни было атрибутов, кроме способности изменяться самому и изменять остальные субстанции. Шветамбарские философы, в отличие от дигамбарских, не считают время субстанцией, поскольку таковой может выступать в джайнской традиции только сущность, имеющая неизменную природу, тогда как время изменчиво по своей сути. Для разрешения этой проблемы дигамбары вводят два вида времени: относительное (называемое «самая») и абсолютное (именуемое «кала»). Под первым понимается время обыденного существования, сансарное время, изменяющаяся длительность (время в собственном смысле слова), а под вторым - время как субстанция, вечность. Однако до конца разрешить эту дилемму дигамбарским мыслителям не удалось, поскольку вечность не является временем.

Пространство – это субстанция, которая предоставляет место остальным сущностям. Наименьшая единица измерения – точка пространства (прадеша). Все субстанции (в том числе и воплощенная в теле душа) занимают определенные точки пространства, которых может быть бесчисленное множество. Только время занимает одну точку пространства, равную мгновению.

© Бюллетень медицинских Интернет-конференций, 2016

Джайнское учение о познании состоит из доктрины о достоверных источниках (*прамана*) знания и теории «неодносторонности» (*анэкантавада*). Знание может быть получено посредством: чувственного восприятия и логического вывода (*мати*); изучения священных джайнских писаний или со слов авторитетного учителя (*шрута*); ясновидения (*авадхи*), т.е. знания происходящих в других местах событий и явлений; телепатии (*манах-парьяя*), т.е. чтения чужих мыслей на расстоянии; и всеведения (*кевала джняна*). Первые три могут быть как истинными, так и ложными; последние два – только истинными. В познании необходимо ориентироваться на многомерность и многогранность реальности и учитывать в своих теоретических построениях множество точек зрения.

Литература

1. История философии. Учебник для высших учебн. заведений. Ростов-на-Дону. "Феникс" 2001 - 576с.
2. Крывелев И.А. История религий.
3. В.И. Курбатов. История философии.
4. http://www.synologia.ru
5. http://studopedia.net

© Bulletin of Medical Internet Conferences, 2016